

✓ کارنیل، بزرگترین شبکه موفقیت ایرانیان می باشد، که افرادی زیادی توانسته اند با آن به موفقیت برسند، فاطمه رتبه ۱۱ کنکور کارشناسی، محمد حسین رتبه ۶۸ کنکور کارشناسی، سپیده رتبه ۳ کنکور ارشد، مریم و همسرش راه اندازی تولیدی مانتو، امیر راه اندازی فروشگاه اینترنتی، کیوان پیوستن به تیم تراکتور سازی تبریز، میلاد پیوستن به تیم صبا، مهسا تحصیل در ایتالیا، و..... این موارد گوشه از افرادی بودند که با کارنیل به موفقیت رسیده اند،

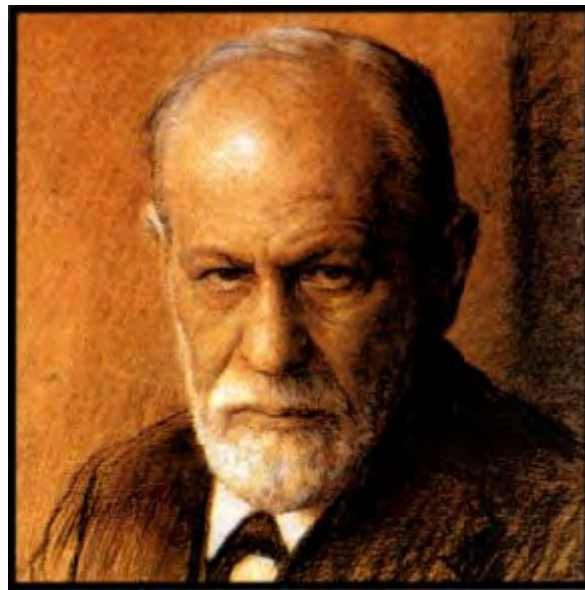
شما هم می توانید موفقیت خود را با کارنیل شروع کنید. برای پیوستن به تیم کارنیلی های موفق روی

لینک زیر کلیک کنید.

www.karnil.com

WWW.KARNIL.COM

داستایوسکی و پدرکشی



یادداشتی بر ابعاد شخصیتی داستایوسکی

از زیگموند فروید

برگردان: حسین پاینده

در شخصیت غنی داستایوسکی، چهار بُعد مختلف را می‌توان از هم متمایز کرد: هنرمند خلاق، فرد روان‌رنجور، موعظه‌گر، مفسده‌جو. چه‌گونه می‌توان به ابعاد شگفت‌آور این شخصیت پیچیده پی برد؟

تردیدناپذیرترین بُعد شخصیت او، بُعد هنرمند خلاق است. در واقع، داستایوسکی دست‌کمی از شکسپیر ندارد. برادران کارامازوف عالی‌ترین رمانی است که تاکنون نوشته شده است، و برای ارزش نهادن بر قطعه‌ء مشهور به «مفتش اعظم» که در ادبیات جهان کم‌نظیر است هرچه گفته شود کم است. افسوس که روانکاوی را یارای هموردی با هنرمند خلاق نیست.

بُعد موعظه‌گر شخصیت داستایوسکی را به سهولت می‌توان از هر حیث به باد انتقاد گرفت. اگر به این بهانه که فقط کسی قادر است به رفیع‌ترین قله‌ء اخلاق برسد که شنیع‌ترین گناهان را مرتکب

شده باشد، بخواهیم داستایوسکی را مقید به اخلاق قلمداد کنیم، در واقع تردید خود درباره پایبندی او به اخلاق را مسکوت گذاشته‌ایم. کسی مقید به اخلاق است که وقتی متوجه و سوسه گناه در باطن خود می‌شود، از تن در دادن به آن سر باز زند و بلافاصله در برابر آن واکنش نشان دهد. می‌توان کسی را که متناوباً مرتکب گناه می‌شود و سپس هنگام پشیمانی قائل به معیارهای اخلاقی متعالی می‌گردد ملامت کرد که به این ترتیب انجام هر کاری را برای خود آسان کرده است. چنین کسی به گناه اخلاق (تبری از گناه) نایل نشده، زیرا پیشبرد زندگی در مسیری اخلاقی، مصلحت عملی انسان است. در واقع، رفتار چنین کسی یادآور رفتار اقوام وحشی مهاجر است که جنایت می‌کردند و کفاره آن را می‌دادند، تا این که کفاره دادن عملاً به دست‌آویزی برای امکان‌پذیر کردن جنایت تبدیل شد. ایوان مخوف نیز دقیقاً همین‌طور رفتار می‌کرد و در واقع، مصالحه با اخلاق به این شکل، ویژگی خصیصه‌نمای روس‌هاست. در عین حال، حاصل آن همه کوشش‌های اخلاقی داستایوسکی چندان هم مایه مباحثات او نبود. پس از سخت‌ترین تلاش‌ها به منظور وفق‌دادن خواست‌های غریزی فرد با حقوق جامعه، داستایوفسکی با طی کردن سیری قهقرایی هم به اقتداری ناسوتی گردن نهاد و هم به اقتداری لاهوتی، هم به تزار حرمت گذاشت و

هم به خدای مسیحیان، و در نهایت به ناسیونالیسم تنگ نظرانه روس رسید (یعنی همان موضعی که اذهان کوتاه بین با تلاشی کمتر به آن نایل شده اند). نقطهء ضعف این شخصیت بزرگ، همین است. داستایوسکی به بخت خود پشت کرد و به جای این که آموزگار بشر باشد و او را از اسارت برهاند، با کسانی هم پیمان شد که بشر را به بند کشیده اند. تمدن بشر در آینده چندان دلیلی برای سپاسگزاری از او نخواهد داشت. احتمالاً داستایوسکی به علت روان رنجوری اش، ناگزیر باید این گونه ناکام می ماند. او به سبب فراست عالی و دل بستگی شدیدش به بشر، می توانست در زندگی خود مسیری متفاوت و پیامبر گونه در پیش گیرد.

مفسده جو و بز هکار قلمداد کردن داستایوسکی، مخالفت شدیدی برمی انگیزد که لزوما ناشی از ناواردی در ارزیابی شخصیت بز هکاران نیست. انگیزهء واقعی این مخالفت به زودی معلوم می شود. فرد بز هکار واجد دو خصیصهء ذاتی است: خودخواهی بی حد و حصر و میل شدید به ویران گری. وجه اشتراک این دو خصیصه و شرط لازم برای بروز یافتن شان، مهر نوزیدن یا به عبارتی فقدان ارزش گذاری عاطفی بر مصادیق (انسان ها) است. بی درنگ رفتار مغایر داستایوسکی

به ذهن متبادر می‌شود: نیاز مفرط او به عشق و ظرفیت فراوانش برای عشق‌ورزیدن، که در جلوه‌های محبت مبالغه‌آمیز مشهود است و نتیجتاً آن‌جا که محق بود از کسی بیزار باشد و کینه بورزد (مثلاً در رابطه خود با نخستین همسرش و فاسق وی)، در عوض مهر می‌ورزید و دست‌یاری پیش می‌آورد. با این اوصاف جای سؤال دارد که اصلاً چرا باید داستایوسکی را در زمره بزه‌کاران دانست. در پاسخ باید گفت به دلیل محتوای رمان‌هایش، یعنی به دلیل دست‌چین کردن شخصیت‌هایی تندخو، جنایتکار و خودخواه که نشانی وجود گرایش‌های مشابه در ذات خود اوست؛ و نیز به دلیل برخی حقایق در زندگی وی، از قبیل علاقه شدید او به قمار و اعتراف احتمالی‌اش به تجاوز به دختری جوان. ۲. تناقض فوق‌زمانی حل می‌شود که دریا بیم غریزه بسیار قوی ویران‌گری در داستایوسکی که می‌توانست به سهولت وی را تبدیل به فردی بزه‌کار کند، در زندگی واقعی او عمدتاً معطوف به شخص خودش شد (یعنی به جای جهتی بیرونی، جهتی درونی یافت) و در نتیجه به صورت آزارطلبی و احساس گنهکاری متجلی شد. با این همه، شخصیت او خصلت‌های دگر آزارانه‌اش را به میزان زیادی حفظ کرد ۳ و تبلور این خصلت‌ها را می‌توان در زودرنجی‌اش (ytilibatirri)، در علاقه وافر او به عذاب دادن دیگران دید و هم‌چنین در

ناشکیبایی وی حتی در برخورد با کسانی که دوست‌شان می‌داشت، و نیز در نحوه رفتار او (در مقام نویسنده) با خوانندگان داستان‌هایش. بدین‌سان او در امور پیش‌پاافتاده، دگرآزاری‌اش را متوجه دیگران می‌کرد و در مسائل مهم‌تر دگرآزار یا در واقع آزارطلبی بود که به خود آزار می‌رساند. به عبارت دیگر، تا بیشترین حد ممکن اعتدال‌جو، یا محبت و خیر خواه بود.

تا به این‌جا سه عامل را از شخصیت پیچیده داستایوسکی برگزیده‌ایم که یکی کمی است و دوتای دیگر کیفی: شور و هیجان فوق‌العاده زندگی عاطفی او، طبع کژخوی‌گریزی او که لاجرم وی را به فردی بزه‌کار یا دگرآزار آزارطلب مبدل کرد، قریحه هنری تحلیل‌ناشدنی او. ترکیب این عوامل لزوماً منجر به روان‌رنجوری نمی‌شود؛ هستند کسانی که از هر حیث آزارطلب‌اند ولی روان‌رنجور نیستند. با این حال، توازن نیرو بین خواست‌های غریزی و بازدارنده مخالف آن خواست‌ها^۴ (به علاوه شیوه‌های امکان‌پذیر و الایش^۵)، به ناچار داستایوسکی را در زمره کسانی قرار می‌دهد که اصطلاحاً «شخصیت‌های غریزی» نامیده می‌شوند. اما این نکته چندان مورد توجه قرار نمی‌گیرد، زیرا وی در عین حال روان‌رنجور نیز هست. البته همان‌گونه که پیش‌تر اشاره

کردیم، روان رنجوری در وضعی که داستایوسکی داشت امری اجتناب ناپذیر نبود، اما هر قدر مشکلی که «خود» باید بر آن فائق آید پیچیده تر باشد، به همان میزان روان رنجوری نیز با سهولت بیشتری بروز می یابد، زیرا نباید از یاد برد که روان رنجوری صرفاً نشانهء عدم موفقیت «خود» در ایجاد یک ترکیب است و حکایت از آن دارد که «خود» در تلاش برای به وجود آوردن نوعی ترکیب از یک پارچگی خویش، چشم پوشیده است.

به این ترتیب، روان رنجوری داستایوسکی مشخصاً چگونه خود را آشکار می کند؟ داستایوسکی می گفت که مبتلا به بیماری صرع است و دیگران نیز همین عقیده را داشتند زیرا وی دچار حملاتی شدید توأم با بیهوشی و تشنج عضلانی، و متعاقباً افسردگی می شد. به احتمال قوی این به اصطلاح صرع صرفاً نشانهء روان رنجوری او بود و لذا باید آن را صرع هیستریایی یا به عبارت دیگر، هیستری حاد محسوب کرد. به دو دلیل نمی توان در این باره کاملاً یقین داشت: نخست به این علت که اطلاعات مربوط به سوابق و تاریخچهء بیماری به اصطلاح صرع داستایوسکی، ناقص و

اعتماد نکردنی است؛ دو به این علت که حالات مختلف این بیماری و نیز حملات شبه‌صرع را هنوز آن چنان که باید نمی‌شناسیم.

ابتدا به علت دوم می‌پردازم. در مقاله حاضر لزومی ندارد که بیماری صرع را از دیدگاه آسیب‌شناسانه کاملاً مورد بحث قرار دهیم، زیرا این کار تأثیر مهمی در روشن شدن مسأله ندارد. اما آن چه در این باره می‌توان گفت از این قرار است که بیماری دیرینهء موسوم به «بیماری مقدس» (subrom recas) «هنوز هم ظاهراً به صورت بالینی مشاهده می‌شود. این همان بیماری مرموزی است که طی آن بیمار ظاهراً بی‌هیچ دلیلی دچار تشنج‌های ناگهانی و پیاپی می‌شود، شخصیتش زودرنج و پرخاشگر می‌گردد و تمام قوای ذهنی‌اش تدریجاً تحلیل می‌روند. اما این به هیچ وجه توصیف دقیقی از «بیماری مقدس» نیست. تشنج‌های یادشده در آغاز بسیار شدید و توأم با گاز گرفتن زبان و بند آمدن ادرارند و تدریجاً منجر به حملات متوالی و خطرناک صرع می‌شوند که ضمن آنها ممکن است بیمار سخت به خود آسیب وارد آورد، ولی این تشنج‌ها می‌توانند به بیهوشی‌های کوتاه‌مدت و سرگیجه‌های بسیار آنی تقلیل یابند یا جای خود را به فواصل زمانی

کوتاهی بدهند که طی آن بیمار گویی که تحت تسلط ضمیر ناخود آگاهش باشد دست به عملی دور از انتظار می‌زند. گرچه این حملات به نحو نامعلومی از علل کاملاً جسمانی سرچشمه می‌گیرند، با این حال ممکن است نخستین بار به علتی کاملاً ذهنی (مثل هول کردن) رخ دهند یا به طریقی دیگر واکنشی به تحریکات ذهنی باشند. هرچند ویژگی حملات یاد شده این است که در اکثر قریب به اتفاق موارد ممکن است به صدمه‌ء ذهنی منجر شوند، اما می‌دانیم که دست‌کم در یک مورد، لطمه‌ء حاصل از این حملات اختلالی در عالی‌ترین قوای ذهنی ایجاد نکرده است. (ادعا شده که همین وضع در موارد دیگری نیز وجود داشته است، اما این موارد جای بحث دارند و یا این که هم‌چون مورد داستایوسکی صحت‌شان مشکوک به نظر می‌رسد.) قربانیان بیماری صرع ممکن است کند ذهن یا عقب‌مانده به نظر آیند، چرا که این بیماری غالباً با محسوس‌ترین شکل کانایی (ycoidi) و فاحش‌ترین نقایض مغزی توأم است (گرچه کانایی و نقایض معنوی لزوماً جزو ویژگی‌های بالینی صرع نیستند). لیکن این حملات در همه‌ء اشکال مختلف‌شان، در افراد دیگری نیز رخ می‌دهند که از رشد ذهنی بی‌کم و کاست و یقیناً عواطفی مفرط و معمولاً نه‌چندان مهارشده برخوردارند. به این ترتیب جای تعجب نیست که علائم بالینی «صرع» را نمی‌توان حاکی از یک بیماری واحد

دانست. شباهت نشانه‌های آشکار این بیماری، ظاهراً ایجاب می‌کند که از دیدگاه کارکردی به بررسی آنها پردازیم. گویی که روال خاصی به منظور برون‌ریزی (egrahcsid) غریزی نابهنجاری به نحو اندام‌وار وضع شده باشد و بتواند در شرایط کاملاً متفاوت مورد استفاده قرار گیرد، یعنی هم در اختلالات فعالیت مغز به سبب تجزیه‌ی زیاد بافت‌ها یا مسمومیت شدید، و هم در تسلط ناکافی بر اقتصاد ذهن ۷ و در مواقعی که فعالیت انرژی ذهن به حد بحران می‌رسد. در پس این تقسیم‌بندی دوگانه، برداشتی کلی از ماهیت مکانیسم بنیادین برون‌ریزی غریزی به دست می‌آوریم. در عین حال این مکانیسم جدا از فرایندهای جنسی که اساساً خاستگاه سمی (cixot) دارند نیست: اطبا در گذشته‌های دور جماع را نوعی صرع کوچک می‌نامیدند و بدین ترتیب تشخیص دادند که مقاربت، انطباق و تعدیل شیوه‌ی صرعی برون‌ریزی محرک‌هاست.

بی‌تردید این وجه اشتراک که می‌توان «واکنش صرعی» نامیدش در آن نوع روان‌رنجوری نیز وجود دارد که بنا بر ماهیتش وقتی به لحاظ روانی از عهده‌ی تحریکات بر نمی‌آید، آن‌ها را از راه بدن دفع می‌کند. بدین‌سان حمله‌ی صرع نشانی هیستری می‌شود و به وسیله‌ی آن انطباق و تعدیل

می‌یابد، درست همان‌طور که در فرایند برون‌ریزی جنسی نیز معمولاً همین اتفاق رخ می‌دهد. از این‌رو کاملاً بجاست که بین صرع عضوی^۸ و صرع «عاطفی» (evitceffa) تمایز قائل شویم. این تمایز عملاً دلالت بر این دارد که فردی که از گونه‌ء اول [صرع عضوی] رنج می‌برد، مبتلا به نوعی بیماری مغزی است ولی کسی که از گونه‌ء دوم [صرع «عاطفی»] رنج می‌برد مبتلا به روان‌رنجوری است. زندگی روانی بیمار اول در معرض اختلالی خارجی قرار گرفته است که از بیرون عمل می‌کند، اما این اختلال در بیمار دوم جلوه‌ای از زندگی روانی اوست.

به احتمال بسیار قوی، داستایوسکی به بیماری صرع از نوع دوم مبتلا بود. این موضوع را نمی‌توان دقیقاً ثابت کرد. برای این کار باید بتوانیم مشخص کنیم هنگامی که داستایوسکی نخستین‌بار دچار حمله‌ء صرع و تناوب‌های بعدی‌اش شد وضع روانی وی چه‌گونه بود، و مشکل این است که در این باره اطلاعات بسیار اندکی در دست داریم. شرح این حملات به‌تنهایی هیچ سرنخی در اختیارمان قرار نمی‌دهد و اطلاعات راجع به رابطه‌ء این حملات و رویدادهای زندگی داستایوسکی هم، ناقص و متناقض است. محتمل‌ترین فرض این است که حملات یاد شده از او ان

کودکی داستایوسکی شروع شدند؛ در آغاز نشانه‌های خفیف‌تری از خود بروز می‌دادند و تازه پس از حادثه تلخ و تکان‌دهنده هجدهمین سال عمرش یعنی پس از به قتل رسیدن پدرش شکل صرع به خود گرفتند. ۹ اگر ثابت می‌شد که حملات یادشده هنگام اقامت وی به حال تبعید در سیبری به کلی قطع شدند، فرض فوق نیز به میزان زیادی تأیید می‌شد، ولی منابع دیگر خلاف این را می‌رسانند. ۱۰

ارتباط بی‌چون و چرای قتل پدر در رمان برادران کارامازوف با عاقبت پدر خود داستایوسکی، موضوعی است که مورد توجه برخی از شرح‌حال‌نویسان او نیز قرار گرفته و موجب شده است که آنان به «کتب جدید خاصی در روانشناسی» اشاره کنند. روانکاوی (چرا که منظور از مکتب یادشده همین است) ترغیب‌مان می‌کند که این واقعه را شدیدترین آسیب روانی (amcart)، و واکنش داستایوسکی را نقطه عطف روان‌رنجوری او تلقی کنیم. اما اگر بخواهیم این نظر را با استناد به مفاهیم روانکاوانه ثابت کنیم، بیم آن دارم که هیچ یک از خوانندگان ناآشنا با مصطلحات و نظریه‌های روانکاوی، به بحث‌هایم پی نبرد.

می‌توانیم مبحث را با اشاره به نکته‌ای آغاز کنیم که درباره‌اش یقین داریم: معنای نخستین حملاتی که داستایوسکی در اوان کودکی و مدت‌ها پیش از بروز بیماری «صرع»‌اش به آنها مبتلا شد بر ما روشن است. این حملات حاکی از مرگ بودند: ابتدا هراس از مرگ را به ذهن متبادر می‌کردند و بعد هم موجب حالات رخوت و خواب‌آلودگی می‌شدند. داستایوسکی اولین بار زمانی به این بیماری مبتلا شد که هنوز پسر بچه بود. بیماری یادشده اوایل به صورت افسردگی شدیدی ۱۱ بروز می‌کرد که ناگهانی و بی‌دلیل بود و همان‌گونه که خود وی بعدها به دوستش سولووی‌یو (veivolos گفت، این احساس را در او بر می‌انگیخت که دیگر مرگش فرا رسیده است. البته حالتی که متعاقباً به او دست می‌داد، واقعاً از هر حیث شبیه به مرگ واقعی بود. برادرش آندری (ierdna) می‌گوید حتی وقتی که فیودور جوانی برومند بود، شب‌ها کمی پیش از خواب یادداشت‌های کوتاهی بر بالین خود می‌گذاشت که در آنها نوشته بود بیم آن دارد که به خوابِ مرگ‌مانند فرو رود و به همین دلیل التماس کرده بود که تدفین‌ش را پنج روز به تعویق اندازند. ۱۲

معنا و مفهوم این حملات مرگ‌مانند بر ما روشن است. حملات مذکور دلالت بر یکی‌شدن ۱۳ با شخصی مرده دارند، یعنی کسی که واقعا مرده است یا هنوز زنده است و فرد روان‌رنجور آرزوی مرگش را دارد. حالت دوم اهمیت بیشتری دارد. در آن حال، چنین حمله‌ای حکم نوعی تنبیه را دارد. فرد روان‌رنجور آرزوی مرگ کسی را داشته و اکنون خود همان شخص مرده شده و در نتیجه مرده است. در این جا نظریه روانکاوی اصرار می‌ورزد که این شخص برای پسر بچه معمولا پدرش است و لذا حمله مذکور (که اصطلاحا هیستریایی نامیده می‌شود) تنبیه خویشتن است برای آرزوی مرگ پدری که پسر بچه از او متنفر بوده است.

طبق دیدگاهی معروف، پدرکشی مهمترین و نخستین جنایت بشر و نیز فرد است (مراجعه کنید به کتاب من با عنوان توتم و تابو). در هر حال، پدرکشی، منشأ اصلی احساس گنهکاری است. هر چند مطمئن نیستم که یگانه علت آن باشد. پژوهش‌گران تاکنون نتوانسته‌اند خاستگاه ذهنی گناه و لزوم کفاره دادن را با قطعیت مشخص کنند. با این حال لزومی ندارد که پدرکشی یگانه دلیل احساس گنهکاری باشد. این وضع روانی، پیچیده و نیازمند تصحیح است. رابطه پسر بچه با پدرش،

رابطه‌ای به اصطلاح «دوسوگرا» است. پسر بچه به پدر خود تنفر می‌ورزد و خواهان از میان برداشتن او در حکم رقیب خود است، اما هم‌چنین معمولاً تا حدودی به وی مهر می‌ورزد. ترکیب این دو نگرش ذهن، به یکی شدن با پدر می‌انجامد. پسر بچه در پی به دست آوردن موقعیت پدرش است، هم به این دلیل که وی را شایسته ستایش می‌داند و می‌خواهد مانند او باشد، و هم به این دلیل که می‌خواهد او را از میان بردارد. آن‌گاه این فرایند تکامل با مانعی بزرگ در مسیر خود روبه‌رو می‌شود. در برهه‌ای خاص پسر بچه در می‌یابد که اگر بکوشد پدرش را در حکم رقیب خود از میان بردارد، پدر برای تنبیه او اخته‌اش خواهد کرد. در نتیجه، به علت هراس از اختگی (به عبارت دیگر، به منظور حفظ نرینگی‌اش) پسر بچه میل تصاحب مادر و از میان برداشتن پدر را کنار می‌گذارد. ناخودآگاه بودن این مثل، شالوده‌ء احساس گنهکاری را به وجود می‌آورد. به اعتقاد ما آن‌چه گفته شد، توصیفی از فرایندهای عادی یا سرانجام متعارف به اصطلاح «عقدۀ ادیپ» است؛ با این حال، لازم است که نکات مهم دیگری را برای شرح و بسط آن بیفزاییم.

موضوع هنگامی پیچیده‌تر می‌شود که عاملی سرشتی (lanoitutitsnoc) که دوگانگی جنسی می‌نامیمش، کم و بیش قویاً در کودک رشد می‌کند، زیرا آن‌گاه به سبب خطری که اختگی برای نرینگی پسر بچه ایجاد کرده است، میل او برای معطوف شدن به سمت زنانگی تقویت می‌شود؛ به عبارت دیگر، پسر بچه تمایل می‌یابد که در عوض جای مادرش را بگیرد و نقش مصداق عشق پدر را ایفا کند. ولی هراس از اختگی، این راه‌حل را نیز نامیسر می‌کند. پسر بچه در می‌یابد که اگر می‌خواهد پدرش به او هم‌چون زن عشق بورزد، ناگزیر باید به اختگی نیز تن در دهد. بدین‌سان هر دو سائقه (eslupmi) تنفر از پدر و عشق ورزیدن به پدر) سرکوب می‌شوند. ۱۴ این که تنفر از پدر به سبب (هراس از خطری بیرونی) اخته‌شدن) پایان می‌یابد، در حالی که عشق به پدر خطر غریزی درونی تلقی می‌شود، هر چند که اساساً از همان خطر بیرونی نشأت می‌گیرد، مبین تفاوت روانشناختی خاصی است.

هراس از پدر، احساس تنفر از او را امری نامقبول جلوه می‌دهد، زیرا اختگی خواه به منزله نوعی تنبیه و خواه به منزله بهای عشق وحشت‌آور است. از دو عامل سرکوب‌کننده تنفر از پدر،

عامل نخست (یعنی مشخصاً هراس از تنبیه شدن و اختگی) را می‌توان بهنجار قلمداد کرد؛ ظاهراً فقط با اضافه شدن عامل دوم (یعنی هراس از گرایش زنانه)، عامل نخست نیز تشدید می‌یابد و بیماری‌زا می‌شود. بدین ترتیب گرایش دوجنسی فطری و قوی، یکی از پیش‌شرط‌های روان‌رنجوری یا یکی از اشکال تقویت آن می‌شود. چنین گرایشی یقیناً در داستایوسکی وجود داشته است و نشانه‌های پایای آن (همچون همجنس‌خواهی نهفته) عبارت‌اند از: اهمیت بسزای دوستان مذکر در زندگی او، نگرش رؤفانه‌ی وی درباره‌ی رقبايش در عشق که نگرشی شگفت‌آور بود، و درایت شگرف او درباره‌ی موقعیت‌هایی که به گواه نمونه‌های بسیار در رمان‌هایش صرفاً بر حسب همجنس‌خواهی سرکوب شده تبیین‌شدنی است.

اگر شرح من درباره‌ی نگرش‌های تنفرآمیز و عاشقانه نسبت به پدر و تغییر شکل این نگرش‌ها بر اثر تهدید اختگی، برای خوانندگان ناآشنا با روانکاوی شیخ و باورنکردنی به نظر می‌آید متأسفم هرچند که نمی‌توانم حقایق را دگرگونه جلوه‌دهم. من خود گمان می‌کنم که بی‌تردید همگان بیش از هر موضوع دیگری مشخصاً عقده‌ی اختگی را انکار خواهند کرد، اما متقابلاً فقط

می‌توانم اصرار بورزم که تجربهء روانکاوانه به ویژه در مورد این موضوعات جای شبهه باقی نگذاشته و به ما آموخته است که آن‌ها را راهنمای شناخت انواع روان‌رنجوری بدانیم. پس با اتکا به همین راهنما باید به بررسی بیماری به اصطلاح صرع در رمان نویسمان پردازیم. ابزارهای اعمال سلطه بر بعد ذهنی و ناخودآگاه زندگی ما، چه قدر برای ضمیر آگاهمان ناآشنايند!

اما آن چه تا به این جا گفته شد، حق مطلب را دربارهء پیامدهای سرکوب احساس تنفر از پدر در عقدهء ادیپ ادا نمی‌کند. نکتهء تازه‌ای را باید افزود که از این قرار است: یکی شدن با پدر به رغم هر عامل دیگری، سرانجام جای ثابتی در «خود» (ego) می‌یابد. این یکی شدن در «خود» جای می‌گیرد، اما به صورت کنش‌گری مجزا و متباین با دیگر بخش‌های «خود». آن گاه نام «فراخود» ۱۵ بر آن می‌گذاریم و کارکردهای مهمی را برای این وارث تأثیرات رابطهء پدر و فرزند قائل می‌شویم. اگر پدر سخت‌گیر و تندخو و بی‌رحم بوده باشد، «فراخود» آن خصلت‌ها را از وی اقتباس می‌کند و انفعالی که سرکوب شده تلقی می‌شد، از خلال روابط «خود» و «فراخود» احیا می‌گردد. بدین سان «فراخود» دگرآزار شده است و «خود» آزارطلب یا به عبارت دیگر، در واقع

به گونه‌ای زنانه، منفعل می‌شود. بخشی از «خود» به صورت اسیر سرنوشت جلوه می‌کند و بخش دیگر آن از بدرفتاری «فراخود» (یعنی از احساس گنهکاری) خشنود می‌شود و هم‌زمان نیاز مبرمی به تنبیه در «خود» به وجود می‌آید، زیرا هر تنبیهی نهایتاً حکم اختگی را دارد و از این لحاظ نگرش منفعل دیرینه درباره پدر را تحقق می‌بخشد. حتی سرنوشت نیز مآلاً چیزی نیست مگر فرافکنی بعدی پدر.

فرایندهای بهنجار شکل‌گیری وجدان یقیناً به فرایندهای نابهنجاری که در این جا توصیف کردیم شباهت دارند؛ لیکن هنوز وجه تمایز آن‌ها را مشخص نکرده‌ایم. عنصر منفعل زنانگی سرکوب شده، بخش اعظم نتیجه را به خود اختصاص می‌دهد. به علاوه، این نکته به منزله عاملی اتفاقی درباره پدر که در هر حال کودک از او می‌هراسد مسلماً حائز اهمیت است که آیا وی واقعاً بیش از اندازه تندخو نیز هست. پدر داستایوسکی چنین بود و می‌توان سرچشمه احساس مفرط گنهکاری در داستایوسکی و کردار آزارطلبانه او در زندگی را در عنصر زیاده از حد قوی زنانه در روان او یافت. بدین ترتیب برای توصیف داستایوسکی چنین می‌توان گفت: کسی که فطرتاً

گرایش زیاده از حد قوی دوجنسی دارد و می‌تواند به شدت از خود در برابر وابستگی به پدری زیاده از حد سخت‌گیر دفاع کند، این خصیصه دوجنسیتی، ضمیمه دیگر عناصر سرشت او که پیش از این تشخیص داده‌ایم می‌شود. بنابراین، نشانه‌های حملات مرگ‌مانندی را که داستایوسکی به آنها دچار می‌شد، می‌توان یکی‌شدن با پدر قلمداد کرد که «خود» او انجام می‌دهد و «فراخود»ش به منزله نوعی تنبیه روا می‌دارد. «تو می‌خواستی پدرت را بکشی تا خودت جای او را بگیری. حالا دیگر پدرت هستی، منتها پدری مرده.» این روال ثابت نشانه‌های هیستریایی و ادامه‌اش از این قرار است: «حالا پدرت دارد تو را می‌کشد.» نشانه مرگ برای «خود»، حکم ارضای خیالی میل نرینه را دارد و در عین حال نیاز به آزارطلبی را برآورده می‌کند؛ اما برای «فراخود» حکم ارضا از طریق تنبیه را دارد و به عبارت دیگر، نیاز به دگرآزاری را برآورده می‌کند. «خود» و «فراخود» هر دو، نقش را ادامه می‌دهند.

جان کلام این که رابطه بین کودک و پدری که وسیله ارضای غرایز اوست، در عین حفظ

محتوایش، به رابطه بین «خود» و «فراخود» تغییر شکل یافته و این به معنای پدید آمدن زمینه‌ای

جدید در مرحله‌ای تازه است. چنانچه واقعیت برای واکنش‌های ناشی از عقده‌ء ادیپ خوراک بیشتری فراهم نکند، ممکن است این قبیل واکنش‌های کودک از بین بروند. لیکن شخصیت پدر داستایوسکی تغییری نکرد و در واقع به مرور زمان بدتر هم شد و به همین دلیل، تنفر داستایوسکی از پدرش و آرزوی مرگ آن پدر پلید هم چنان ادامه یافت. برآورده شدن این آرزوهای سرکوب شده توسط واقعیت، امر خطرناکی است. خیال تبدیل به واقعیت شده است و نتیجتاً همهء اقدامات دفاعی شدت یافته‌اند. این جا بود که حملات داستایوسکی خصلت صرع به خود گرفتند. بی شک این حملات کماکان دلالت بر این داشتند که داستایوسکی به منظور تنبیه خویش با پدر یکی شده است، ولی اکنون این حملات همچون مرگ هولناک پدرش وحشتناک شده بودند. نمی‌توان حدس زد که حملات یادشده در این مرحله چه مضمون تازه‌ای بویژه چه مضمون جنسی به خود گرفته بودند.

یک نکته شایان توجه است: در پیش‌درآمد حملهء صرع ۱۶، بیمار لحظاتی شدیداً احساس شعف می‌کند. بسیار محتمل است که این احساس، علامت شادی و حس‌رهایی به هنگام شنیدن خبر

مرگ باشد که بلافاصله تنبیهی بس رنج آور در پی دارد. ما پی برده‌ایم که عین همین توالی جشن و اندوه، پایکوبی و سوگواری، در برادران رمه‌ء آغازین که پدر خویش را به قتل رساندند وجود داشته است و تکرار آن را در آیین خوراک توتم می‌بینیم. ۱۷ اگر ثابت می‌شد که داستایوسکی هنگام تبعید در سیبری واقعاً از آن حملات رهایی یافت، صرفاً دلیلی برای درستی این نظر به دست می‌آوردیم که حملات یادشده حکم تنبیه او را داشتند. داستایوسکی دیگر به این حملات نیازی نداشت زیرا در آن زمان به نحو دیگری تنبیه می‌شد. اما این نکتهء اخیر را نمی‌توان ثابت کرد. بلکه ضرورتی که اقتصاد ذهن داستایوسکی در تنبیه می‌دید علت این امر را مشخص می‌کند که وی چه‌طور می‌توانست این سال‌های فلاکت و خفت را بدون این که خود درهم شکسته شود تحمل کند. محکوم شدن داستایوسکی به صورت زندانی سیاسی، عادلانه نبود و خود او یقیناً این را می‌دانست، لیکن وی به مجازات ناحقی که «پدر کوچک» [لقب] تزار] برایش تعیین کرده بود گردن نهاد تا آن را جایگزین تنبیهی کند که به سبب ارتکاب معصیت در حق پدر واقعی‌ش سزاوار آن بود. به عبارت دیگر، به جای تنبیه کردن خود، خویشتن را به وسیلهء جانشین پدرش کیفر داد. بدین ترتیب می‌توانیم توجیه روانشناختی تنبیهاتی را که جامعه اعمال می‌کند نیز در حاشیه دریابیم. حقیقتی

است که تعداد کثیری از بزهکاران مایل اند مجازات شوند. «فراخود» آنان طالب مجازات است و بدین وسیله خود را از ضرورت اعمال مجازات بی‌نیاز می‌کند.

کسانی که می‌دانند مفهوم نشانه‌های هیستریایی به چه نحو پیچیده‌ای دستخوش تغییر می‌شود متوجه هستند که بررسی مفهوم حملات داستایوسکی، بیش از آن‌چه در این جا به منزله پیش در آمد این کار انجام داده‌ایم، مقدور نیست. ۱۸ همین بس که بتوان فرض کرد با وجود وخامت بعدی این حملات، مفهوم‌شان دستخوش تغییر نشد. با اطمینان می‌توانیم بگوییم که داستایوسکی هرگز از احساس گنهکاری ناشی از قصد کشتن پدرش رهایی نیافت. این احساس همچین نگرش او را در دو زمینه دیگری که رابطه با پدر اهمیت بسزایی در آنها دارد تعیین کرد: نگرش او درباره دولت و اعتقاد به خدا. در زمینه نخست، عاقبت بی‌چون و چرا سلطه «پدر کوچکی» (تزار) را پذیرفت که کم‌دی کشتن را به همراه داستایوسکی یکبار در واقعیت اجرا کرده بود، همان کم‌دی که حملات او بارها آن را به صورت نمایش نشان داده بودند. در این مورد، میل به توبه بر او چیره شد. در زمینه تدین، داستایوسکی آزادی بیشتری را برای خود جایز شمرد:

بنابر اظهارات موثق دیگران، وی تا آخرین لحظهء زندگی بین ایمان و الحاد مردد بود. عقل سرشار او، نادیده گرفتن هیچ یک از مشکلات عقلانی ناشی از ایمان را میسر نمی کرد. وی امیدوار بود با تکرار سیر تکاملی ۱۹ فرایند تاریخ جهان، راه گریز و رهایی از گناه را در آرمان مسیح بیابد و حتی با دست آویز قرار دادن رنج هایش مدعی ایفای نقشی مسیح وار شود. اگر داستایوسکی در مجموع به رهایی نایل نشد و مرتجع گشت، علت این بود که گناه فرزندى که در همهء انسانها عموماً وجود دارد و شالودهء شکل گیری اعتقاد دینی است در او شدتی فرافردی یافته بود و حتی هوش سرشارش نیز قادر به فائق آمدن بر آن نبود. با نوشتن نکتهء فوق، خود را در معرض این اتهام قرار می دهیم که بی طرفی در تحلیل را کنار گذاشته ایم و دربارهء داستایوسکی قضاوت هایی می کنیم که صرفاً از دیدگاه تعصب آمیز جهان بینی خاصی موجه است. خوانندهء محافظه کار با «مفتش اعظم» هم صدا می شود و طور دیگری دربارهء داستایوسکی قضاوت می کند. این اعتراض بجاست و فقط می توان عذر آورد که از ظاهر امر کاملاً پیداست که تصمیم داستایوسکی از بازداری ۲۰ عقلی ناشی از روان رنجوری او سرچشمه می گیرد.

مشکل بتوان گفت که هر سه شاهکار بزرگ ادبیات همه‌اعصار (ادیب شهریار نوشته سوفگل، هملت نوشته شکسپیر و برادران کارامازوف نوشته داستایوسکی) بر حسب اتفاق به موضوعی یک سان (پدرکشی) می‌پردازند. علاوه بر این، در هر سه اثر یادشده انگیزه ارتکاب به این عمل نیز (رقابت جنسی برای تصاحب یک زن) بر ملا می‌شود.

صریح‌ترین شکل پرداختن به موضوع پدرکشی را یقیناً در بازآفرینی آن به شکل نمایشی اقتباس شده از افسانه‌های یونانی می‌بینیم. ۲۱ در این نمایش، عامل ارتکاب جنایت هنوز خود قهرمان است، لیکن پرداخت شاعرانه ایجاب می‌کند که موضوع تعدیل یابد و به شکلی دیگر مطرح شود. همان‌گونه که در تحلیل ما معلوم می‌شود، قهرمان نمایش قصد پدرکشی دارد؛ اما اگر ابتدا این موضوع را با تحلیل نمایشنامه ثابت نکنیم، به نظر می‌رسد که پذیرش صریح آن امری تحمل‌ناپذیر باشد. این نمایش یونانی در عین ملحوظ داشتن پدرکشی، انگیزه ناخودآگاهانه قهرمان را به صورت جبر سرنوشت (که عاملی خارج از ذهن اوست) به واقعیت فرا می‌افکند و بدین سان موضوع پدرکشی را به نحو مقتضی تعدیل می‌کند. قهرمان نمایش بدون این که قصد پدرکشی داشته باشد و

ظاهراً زمانی که هنوز شیفتهء مادر نشده است، مرتکب این عمل می‌شود، البته باید توجه داشت که قهرمان صرفاً زمانی می‌تواند مادر ملکه را تصاحب کند که عمل پدرکشی را در مورد هیولایی که نماد پدر است تکرار کرده باشد. پس از برملا شدن گناه قهرمان (و ورود آن به ضمیر آگاهش)، وی تلاش نمی‌کند تا برای تبرئهء خود به ترفند تصنعی جبر سرنوشت متوسل شود. به جنایت اذعان می‌شود و مجازات آن اعمال می‌گردد، گویی که همچون هر جنایت دیگری و آگاهانه صورت گرفته است. خرد ما چنین چیزی را یقیناً منصفانه نمی‌داند، اما این موضوع از دیدگاه روانشناسانه کاملاً درست است.

در نمایش انگلیسی [هملت]، موضوع پدرکشی به شکلی غیر مستقیم ارائه می‌شود، به این ترتیب که خود قهرمان مرتکب پدرکشی نمی‌شود بلکه کسی دیگری که این عمل برایش حکم پدرکشی را ندارد دست به این جنایت می‌زند. از همین رو، دیگر لزومی ندارد که انگیزهء منع شدهء رقابت جنسی برای تصاحب زن مورد نظر پنهان نکه داشته است. علاوه بر این، عقدهء ادیپ قهرمان نمایش به اصطلاح به طور غیر مستقیم و زمانی بر ما آشکار می‌شود که پی می‌بریم جنایت انجام شده

توسط شخصی دیگر چه تأثیری بر قهرمان دارد. قاعدتاً هملت باید انتقام قتل پدرش را بگیرد، اما جای شگفتی است که خود را عاجز از این کار می‌یابد. می‌دانیم که احساس گنهکاری وی را چنین ناتوان کرده، لیکن این احساس به طریقی کاملاً متناسب با فرایندهای روان‌رنجوری جای خود را به وقوف قهرمان بر ناتوانی در انجام وظیفه‌اش داده است. بنابر قراین موجود در نمایشنامه، هملت این گناه را به صورت فرافردی احساس می‌کند. در نتیجه، دیگران را به اندازه خود سزاوار تحقیر می‌داند: «با هر کس مطابق لیاقتش رفتار کنید، و آنگاه کیست که از تازیانه خوردن معاف شود؟»

رمان روسی [برادران کارامازوف] در همین مسیر گام دیگری به جلو برداشته است. در این اثر نیز جنایت را کسی دیگری به غیر از قهرمان مرتکب می‌شود، اما این شخص دیگر [سمر د یا کف] همان رابطه فرزند را با مقتول دارد که قهرمان رمان (دیمیتری). این قاتل علناً اقرار می‌کند که انگیزه‌اش رقابت جنسی بوده است. وی برادر [ناتی] قهرمان رمان است و شایان توجه اینکه داستایوسکی بیماری خودش (به اصطلاح صرع) را به او نسبت داده است، گویی می‌خواسته اعتراف

کند که صرع یا روان رنجوری خود او، مترادف پدرکشی است. همچنین در دفاعیه ایراد شده در دادگاه، روانشناسی با این جمله معروف تمسخر می شود که «چاقویی است که هر دو لبه آن تیزند.» این جمله نمونه ای عالی از بیان عقاید در لفافه است، زیرا کافی است آن را وارونه کنیم تا به بنیانی ترین مفهوم در نگرش داستایوسکی پی ببریم. شیوه تحقیقات قضایی در خور تمسخر است، نه روانشناسی. فرقی نمی کند که چه کسی در واقع مرتکب جنایت شده است، روانشناسی فقط در پی روشن کردن این موضوع است که چه کسی باطناً خواهان وقوع این جنایت بود و پس از وقوع آن، چه کسی خرسند شد. به همین علت، هر سه برادران کارامازوف (هوسران ویری) [(devislupmi tsilausnes دیمتری)، بدبین شکاک [ایوان]، جنایتکار مبتلا به صرع [سمرد یا کف]] به یک اندازه گناه کارند، به جز آلیوشا که شخصیتی متباین با برادران خود دارد. بخصوص یکی از صحنه های برادران کارامازوف نکات جالبی را آشکار می کند. وقتی پدر زوسیما در صحبت با دیمتری متوجه می شود که وی قصد پدرکشی دارد، تا پاهایش خم می شود. بعید است که این کار به معنای تحسین دیمتری باشد بلکه حتماً به این معناست که این مرد روحانی و سوسهء تحقیر کردن یا منزجر بودن از قاتل را بر نمی تابد و به همین دلیل در برابر او فروتنی می کند. در

حقیقت، همدلی داستایوسکی با جنایتکاران حد و مرز ندارد. همدلی او بسیار فراتر از ترحمی است که این مفلوک بخت برگشته استحقاق دارد و یادآور «هیبت مقدسی» است که در گذشته برای بیماران روانی یا مبتلا به صرع قائل بودند. در نزد او، جنایتکار کم و بیش حکم منجی رستگاری بخشی (remeeder) را دارد که بار گناهی را به جان خریده است تا دیگران از آن مبراً باشند. دیگر نیازی نیست که کسی مرتکب جنایت شود، زیرا او پیش از این چنین کرده است. پس باید سپاسگزارش بود، چون اگر او دست به این عمل نمی‌زد، مجبور می‌شدیم خود چنین کنیم. این احساس صرفاً ترحمی دلسوزانه نیست، بلکه نوعی یکی‌شدن بر مبنای سائقه‌های جنایتکارانهء مشابه و در واقع، نوعی خودشیفتگی اندکی جابه‌جا شده است. ۲۲ (البته گفتن این نکته به معنای تردید در ارزش اخلاقی حس دلسوزی داستایوسکی نیست.) شاید این روال کاملاً عام همدلی دلسوزانه با دیگران باشد، روالی که در مورد این رمان نویسنده که فوق‌العاده احساس‌گناه می‌کند کاملاً بارز است. تردیدی نیست که این همدلی مبتنی بر یکی‌شدن، نقش بسزایی در تعیین محتوای رمان‌های داستایوسکی داشته است. وی در ابتدا به بزهداران عادی (که انگیزه‌های خودخواهانه دارند) و بزهداران سیاسی و مذهبی می‌پرداخت و تازه در اواخر عمر بود که بار

دیگر توجه خود را به بزهدار اولی (پدرکش) معطوف کرد و شخصیت او را در اثری هنری مورد استفاده قرار داد تا از این رهگذر به گناهان خود اعتراف کند.

آن بخش از نوشته‌های داستایوسکی که پس از مرگ وی منتشر شد و همچنین انتشار خاطرات همسر او، یک مرحله از زندگی داستایوسکی را به خوبی برای مان روشن کرده است، یعنی دوران اقامت در آلمان و زمانی را که جنون ۲۳ قمار کردن، مشغله اصلی ذهن او بود. ۲۴ کاملاً واضح است که قطعاً شوری بیمارگونه در وی غلبان کرده بود و خود او نیز برای این رفتار شگفت‌آور و ناشایست، به شکل‌های مختلف دلیل‌تراشی می‌کرد. ۲۵ مانند اغلب روان‌رنجوران، احساس گنهکاری داستایوسکی به شکل بار بدهکاری تجلی کرده بود و او می‌توانست به این بهانه متوسل شود که قصد دارد با برنده شدن در قمار، آن قدر پول به دست آورد که بدهی خود به طلب‌کارانش را بپردازد و بتواند به روسیه بازگردد. اما این بهانه‌ای بیش نبود و داستایوسکی هم آن قدر تیزهوش بود که متوجه این حقیقت باشد و هم آن قدر صادق که آن را تصدیق کند. او می‌دانست که مهم، قمار کردن برای قمار است (بازی برای بازی). ۲۶ جزئیات رفتار او که نامعقول

و تابع امیال آنی بود، همه حای از همین موضوع و نیز موضوعی دیگر است. تا زمانی که دار و ندارش را نمی‌باخت آرام نمی‌گرفت. در نزد او، قمار هم‌چنین روشی برای تنبیه کردن خود بود. داستایوسکی مکرراً به همسر جوانش قول شرف داد که هرگز قمار نخواهد کرد یا آن روزی که قسم خورده است دیگر قمار نخواهد کرد، ولی همان‌طور که همسرش می‌گوید، تقریباً در همه موارد زیر قول خود می‌زد. وقتی هم که باخت‌هایش او و همسرش را به شدت تنگ‌دست می‌کرد، احساس رضامندی بیمارگونه‌ای به او دست می‌داد. آن‌گاه در حضور همسرش خود را سرزنش می‌کرد و خوار می‌شمرد و از او می‌خواست که تحقیرش کند و از ازدواج با چن مفسده‌جوی فرتوتی متأسف باشد. اما هنگامی که وجدانش را این‌گونه راحت می‌کرد، از روز بعد باز همان آتش بود و همان کاسه. همسر جوانش خود را به این روند تکراری عادت داد، چون متوجه شده بود تنها چیزی که واقعا مایه امید به نجات بود (داستان نویسی شوهرش)، هرگز بهتر از زمانی نشده بود که دار و ندارشان را از دست داده و باقیمانده را گرو گذاشته بودند. طبعاً وی علت این امر را نمی‌دانست. هنگامی که داستایوسکی با اعمال مجازات بر خویشان احساس گنهکاری‌اش را

ارضا می‌کرد، از شدت بازداري کارش کاسته می‌شد و به خود اجازه می‌داد گام‌های معدودی در

مسیر موفقیت بردارد. ۲۷

کدام بخش از کودکی فراموش شده قماربا، وسواس او به قمار را اجباراً تکرار می‌کند؟ ۲۸

پاسخ را می‌توان به سهولت از داستانی نوشته یکی از نویسندگان جوان ترمان حدس زد. استفان تسوایگ، که ضمناً یکی از تحقیقاتش را (با عنوان سه استاد) به خود داستایوسکی اختصاص داده، در سال ۱۹۲۷ کتابی با عنوان آشفته‌گی احساسات شامل سه داستان منتشر کرد که یکی از آنها را «بیست و چهار ساعت از زندگی یک زن» نامیده است. ظاهراً این شاهکار کوچک فقط می‌خواهد نشان دهد که زن چه موجود بی‌بند و باری است و رویدادی غیر مترقبه او را به چه زیاده‌روی‌هایی می‌کشاند که حتی برای خودش هم حیرت‌آور است. اما این داستان حرف‌های بس بیشتری برای گفتن دارد. اگر با تحلیل داستان آن را تفسیر کنیم، در می‌یابیم که ترجمان چیز کاملاً متفاوتی است (بدون اینکه اصلاً در پی توجیه آن باشد)، چیزی که جنبه جهان‌شمول انسانی، یا در واقع جنبه نرینه دارد. این تفسیر آن چنان مبرهن است که جایی برای مخالفت باقی نمی‌گذارد.

آفرینش هنری چنان خصلتی دارد که وقتی این تفسیر را با نویسندهء داستان در میان گذاشتیم، او که از دوستان خود من است قاطعانه می‌گفت که از آن کاملاً بی‌اطلاع بوده و مقصودش اصلاً القای چنین تفسیری نبوده است، هر چند که به نظر می‌رسد برخی از جزئیات مشخصاً با این نیت در روایت گنجانده شده‌اند تا سرنخی از راز نهان داستان به دست دهند.

در این داستان، بانوی سالخورده و متشخصی با نویسنده راجع به واقعه‌ای صحبت می‌کند که متجاوز از بیست سال قبل رخ داده است. وی می‌گوید زمانی که بیوه شد هنوز جوان بود و مادر دو پسر که دیگر نیازی به او نداشتند. در چهل و دو سالگی، زمانی که دیگر چشم‌داشتی از زندگی نداشت، در یکی از سفرهای بی‌هدف خود، از قضا به دیدن قمارخانه‌های مونت کارلو می‌رود. ۲۹ در آن جا سخت تحت تأثیر محیط قرار می‌گیرد، اما بیش از هر چیز مجذوب دیدن یک جفت دست می‌شود، دستهایی که به نظر می‌رسید تمام احساسات قمارباز بداقبال را عیناً و با شدتی هراس‌انگیز برملا می‌کند. این دست‌ها متعلق به مرد جوان و خوش‌قیافه‌ای هستند که ظاهراً بدون تعمد نویسنده همسن پسر ارشد این خانم است. قمارباز جوان پس از باختن همهء

دارایی اش و در اوج ناامیدی از ساختمان قمارخانه بیرون می‌رود، ظاهراً به این قصد که در باغ محوطه کازینو به زندگی فلاکت‌بارش پایان دهد. حس عجیب همدلی، زن را وا می‌دارد که به دنبال او برود و به هر طریق ممکن جانش را نجات دهد. قمار باز ابتدا تصور می‌کند وی یکی از زنان سمجی است که در آن جا فراوان وجود دارند و لذا می‌کوشد از او بگریزد؛ اما زن او را رها نمی‌کند و خود را ملزم می‌بیند که به طبیعی‌ترین شکل ممکن به اتاق او در هتل برود و عاقبت با او همبستر شود. فردای این هم‌خوابگی فی‌البداهه، از مرد جوان که دیگر آرام گرفته است قسمی جدی می‌گیرد که دیگر هرگز قمار نکند و پس از دادن خرج بازگشت او به موطن، قول می‌دهد که قبل از حرکت قطار با او در ایستگاه ملاقات کند. اما در این زمان متوجه می‌شود که سخت به او دلبسته و حاضر است در ازای داشتن او همهء دار و ندار خود را بدهد و به همین علت تصمیم می‌گیرد که به جای خداحافظی، همراهش برود. بدبختی‌های مختلف در راه معطلش می‌کنند و لذا به قطار نمی‌رسد. فراق عزیز گم‌گشته باعث می‌شود که دوباره به همان قمارخانه مراجعه کند و در آن جا با دیدن مجدد همان دست‌هایی که ابتدا همدلی او را برانگیخته بودند، وحشت می‌کند. جوان پیمان‌شکن باز هم قمار را شروع کرده بود. زن قول جوان را به یادش می‌اندازد،

اما او که شور قمار همهء ذهنش را مشغول کرده است وی را مزاحم می نامد و با پرت کردن پولی که زن برای نجاتش به او داده بود، به وی می گوید که از آن جا برود. زن با کمال شرمساری و شتابان قمارخانه را ترک می کند و بعدها با خبر می شود که بالاخره نتوانسته بود او را از خودکشی نجات دهد.

البته این داستان که از روایتی عالی و انگیزه‌ای بی نقص برخوردار است، به خودی خود کم و کاستی ندارد و یقیناً تأثیر بسزایی بر خواننده می گذارد. لیکن تحلیل نشان می دهد که آفرینش آن اساساً مبتنی بر خیال خامی در دورهء بلوغ جنسی است که برخی از اشخاص آگاهانه به یاد می آورند. این خیال تجسم میل پسر بچه است برای اینکه مادرش او را با زندگی جنسی آشنا کند تا وی را از لطمه‌های وحشت آور استمنا مصون نگه دارد. (آثار خلاقانهء متعددی که به مضمون رستگاری می پردازند نیز از همین خیال سرچشمه می گیرند.) اعتیاد به قمار، جایگزین «عادت بد» استمنا می شود و به سبب همین اشتقاق، فعالیت دست‌های قماربازان به نحو بارزی شهوانی است. در واقع، شور و شوق قماربازی، قرینهء تمایل مبرم ۳۰ دیرینه به استمنا است؛ و در

مهدکودک، فعالیت دست‌ها بر روی اندام‌های تناسلی را فی‌الواقع با واژه «بازی کردن» توصیف می‌کنند. ۳۱ مقاومت‌ناپذیر بودن و سوسه استمنا، تصمیم‌های جدی به انجام ندادن آن (تصمیم‌هایی که البته همیشه نقض می‌شوند)، لذت‌منگ‌کننده‌اش و وجدان‌معدّبی که به شخص می‌گوید با این کار خود را تباه می‌کند (مرتکب خودکشی می‌شود) هیچ یک از این عناصر در فرایندی که قماربازی جانشین استمنا می‌شود، دست‌خوش تغییر نمی‌شود. درست است که این داستان را مادر روایت می‌کند و نه پسر او، اما یقیناً فرزند مذکر از این فکر بسیار خوشحال می‌شود: «اگر مادرم می‌دانست استمنا مرا گرفتار چه خطراتی می‌کند، حتماً می‌گذاشت تمام مهرم را نثار خودش بکنم تا از آن خطرات مصون بمانم.» یکی دانستن مادر با روسپی (یعنی همان تلقی که مرد جوان در این داستان دارد)، به همین خیال مربوط است. با این کار، زن دست‌نیافتنی کاملاً در دسترس به نظر می‌آید. وجدان‌معدّبی که با این خیال توأم است موجب غم‌انگیز شدن فرجام داستان می‌شود. هم‌چنین جالب است بینیم ظاهری که نویسنده برای داستان تعیین کرده است چه‌گونه معنایی را که از طریق تحلیل آن به دست می‌آید پوشیده نگه می‌دارد، زیرا بسیار جای تردید است که زنان بر اثر سائقه‌های ناگهانی و مبهم، شهوانی شوند. برعکس،

تحلیل نشان می‌دهد که رفتار تعجب‌آور این زن که تا آن زمان از عشق روی‌گردان بود، انگیزه‌
مناسبی دارد. با وفادار ماندن به خاطره شوهر فقیدش، خود را آماده کرده بود تا دیگر شیفته‌
هیچ‌کس نشود؛ اما (و این‌جا خیال‌فرزند مذکر درست از آب در می‌آید) در مقام مادر از انتقال ۳۲
کاملاً ناخودآگاهانه عشق به پسرش در امان نماند و سرنوشت هم با توسل به همین نقطهء ضعف، او
را به دام انداخت.

اگر اعتیاد به قمار با تلاش‌های ناموفق به منظور ترک این عادت و فرصت‌هایی که برای تنبیه خود
فراهم می‌آورد تمایل مبرم به استمنا را تکرار می‌کند، پس نباید متعجب شویم که قمار چنین
بخش بزرگی از زندگی داستایوسکی را به خود اختصاص داد. نباید از یاد برد که ارضای جنسی
خودانگیزانه در اوان طفولیت ۳۳ و در دوره بلوغ جنسی، در همهء روان‌رنجوری‌های حاد نقش
دارد. رابطهء بین تلاش در جهت سرکوب خودانگیزی جنسی و هراس از پدر هم به قدری بر
همگان آشکار است که صرف اشاره به آن کفایت می‌کند. پی‌نوشت‌ها:

(1) . (1684-1530) navl eht etbirret اولین تزار روسیه م .

(2) . استفان تسوایگ (nafets giewz) در کتاب سه استاد (eerht sretsam)

(نیویورک، ۱۹۳۸) می‌نویسد: «اخلاق بورژوازی سدّ راهش نبود و هیچ‌کس نمی‌تواند دقیقاً بگوید

که او در زندگی خود چه قدر از حد و حدود قانون پا فراتر نهاد یا غرایز بزهکارانه قهرمانان

آثارش تا چه حد در وجود خود او محقق شده بودند.» در مورد رابطه تنگاتنگ بین شخصیت‌های

آثار داستایوسکی و تجربیات شخصی او، مراجعه کنید به نظرات ابراز شده در بخش مقدماتی

کتاب در آثار داستایوسکی، تجاوز به دختری نابالغ چندین بار تکرار شده است، به ویژه در

فصل «اعترافات ستاورگین» از رمان جن‌زدگان که در چاپ اول رمان سانسور شد و رمان زندگی

مفسده جویی بزرگ .

(3) . باید توجه داشت که بیمار مبتلا به «آزار طلبی (msihcosam)» آگاهانه (از طریق دیگران) یا

ناآگاهانه (شخصاً) به خود درد و رنج می‌دهد؛ حال آن که بیمار مبتلا به «دگر آزاری (msidas)»

(از رنج و آزار دادن بدنی و روانی دیگران احساس لذت می‌کند. م.

(4) بازدارنده‌ها (snoitibihni) «نیروهایی هستند که از ضمیر ناخود آگاه سرچشمه می‌گیرند و

نقش آنها جلوگیری از محقق شدن تمایلات غریزی خود، یا اعمال محدودیت بر این تمایلات

است.» م.

(5) والایش (noitamilbus) «یا تصعید یکی از گونه‌های مختلف مکانیسم دفاعی روان است که در

آن، فرد به سبب ناکام ماندن در تحقق اهدافی که ضمیر آگاه آن‌ها را نپذیرفتنی می‌شمرد،

ناخود آگاهانه همان اهداف را به شکلی متفاوت (غیر غریزی) اما پذیرفتنی صورت تحقق می‌بخشد.

فروید هنر و ادبیات را نوعی «والایش» تلقی می‌کرد.» م.

(6). «خود» (ego) حوزه‌ای از روان که به گفته فروید تحت سیطره «اصل واقعیت» و «مظهر

خرد و مآل اندیشی» است، زیرا تحریکات غریزی را تعدیل می‌کند. م.

(7). بنابراین آنچه فروید «اصل اقتصاد» می‌نامید، فرد به ساده‌ترین شکل ممکن با فشار روانی

روبه‌رو می‌شود (یعنی بر حسب موقعیتی که فشار روانی را ایجاد کرده است و بر حسب

توانایی‌های فردی خویش). م.

(8). تغییرات ساختاری در اعضا یا بافت‌های بدن، بیماری «عضوی» (cinagro) نامیده می‌شود.

م.

(9). از جملات اطلاعات بویژه جالبی که در این کتاب راجع به داستایوسکی مطرح شده این است که در دوران کودکی وی، «واقعه‌ای هولناک، فراموش نشدنی و دردناک» رخ داد و منشأ نخستین علائم بیماری او را باید در آن واقعه جست (از مقاله‌ای نوشته‌شده سوورین [nirovus] در روزنامه نو ورمیا [eovon aymerv] سال 1881 که در مقدمه کتاب زیر نقل قول شده است. در صفحه ۱۴۰ کتاب اخیر چنین می‌خوانیم: «هرچند شواهد دیگری نیز درباره بیماری فیودور میخائیلوویچ [داستایوسکی] در دست است که مربوط به دوران نوجوانی او می‌شود و نشان می‌دهد که بیماری‌اش به واقعه‌ای فاجعه‌آمیز در زندگی خانوادگی والدین او ربط دارد. گرچه این موضوع را یکی از دوستان نزدیک فیودور میخائیلوویچ شفاهاً به من گفت، اما نمی‌دانم خودم را راضی به بازگویی کامل و دقیق آن کنم زیرا از هیچ منبع دیگری حرفی در تأیید این شایعه نشنیده‌ام.» البته شرح حال نویسان و دست‌اندرکاران پژوهش‌های علمی، قاعدتاً از رازداری وی خشنود نیستند.

(10). در اغلب منابع از جمله گفته‌های خود داستایوسکی برعکس آمده است که بیماری وی هنگام تبعیدش در سبیری، تازه کیفیتی قطعی و صریح‌گونه یافت. متأسفانه بنا به دلایلی، نباید به

آنچه روان‌رنجوران در شرح حال خود ابراز می‌دارند اعتماد کرد. تجربه نشان می‌دهد که در خاطرات این قبیل اشخاص، تحریفاتی به منظور قطع ارتباط علی وقایع ناخوشایند گنجانده می‌شود. با وجود این، ظاهراً جای تردید نیست که حبس شدن داستایوسکی در زندان سیبری، حالت بیمارگونه‌ای او را به وضوح عوض کرد.

(11). بیمار مبتلا به «افسردگی شدید» (ylohcnalem) «یا مالیخولیا دچار اضطراب، بی‌خوابی، تردید در تواناییهای خود و گاهی نیز دچار هذیان و تنفر از خود می‌شود».

(13). «یکی شدن» (noitacifitnedi) «فرایندی ناخودآگاه است که طی آن شخص، خود را جانشین شخصی دیگر یا کاملاً شبیه به او فرض می‌کند.» (در ترجمه‌های فارسی، معادل «هماندسازی» نیز برای این اصطلاح به کار رفته است) م.

(14). «سرکوبی» (noisserper) مکانیسمی دفاعی است که از طریق آن، راه ورود سائقه‌ها و

امیال ناپسند یا افکار و خاطرات ناراحت‌کننده به ضمیر آگاه سد می‌گردد تا به ضمیر ناخودآگاه

واپس رانده شوند. م.

(15). «فراخود» (ogerebus) حوزه‌ای از روان است که نگرش‌ها یا آموخته شده از والدین را

در خود جای می‌دهد. تنبیه یا تشویق شدن کودک توسط والدین، تأثیر به‌سزایی در تمیز دادن

الگوهای رفتاری «پسندیده» (اخلاقی) از «غیرپسندیده» (غیر اخلاقی) و تثبیت آنها

در «فراخود» دارد. بنا بر نظریه فروید، «فراخود» که بخش بزرگی از آن در ضمیر ناخودآگاه

قرار گرفته، تحت سیطره «اصل اخلاق» است. م.

(16). لحظاتی پیش از شروع حمله صرع، احساس خاصی (مانند حس کرختی، مزه‌ای غیرعادی

در دهان یا دگرسان دیدن محیط) به بیمار دست می‌دهد که در پزشکی اصطلاحاً «پیش‌درآمد» (

) arua نامیده می‌شود. م.

(17). نظریه «رمه آغازین» (lamirp edroh) جزو مهم‌ترین نظریه‌های فروید درباره پیدایش

تمدن بشری است که نخستین بار در کتاب او با عنوان توتم و تابو به تفصیل مورد بحث قرار گرفت.

فروید به تبع داروین اعتقاد داشت که انسان‌های نخستین در گروه‌های کوچک (یا «رمه») زندگی

می‌کردند و در هر یک از این گروه‌ها، یک عضو مذکر گروه اقتدار پدرسالارانه خود را بر بقیه

اعضا اعمال می‌کرد. رئیس رمه همه زنان گروه را مایملک خود می‌دانست و برای جلوگیری از

زنا با محارم، جوانان مذکر را اخته یا از رمه اخراج می‌کرد. (باید توجه داشت که محک تعیین

محرم بودن یا نبودن افراد، نه خویشاوندی نسبی بلکه عضویت در رمه بود.) پدر رمه از این طریق

پیوندهای جنسی اعضای مذکر رمه با زنان رمه‌های دیگر را ترغیب می‌کرد، اما جوانان مذکر عملاً

او را ستمگر می دانستند. سرانجام برادران اخراج شدهء رمه با یکدیگر متحد شدند و با کشتن پدر و خوردن جسد او، به پدرسالاری پایان دادند.

«توتم» بنا به تعریف فروید، مظهر هر یک از گروه های درون قبیله است. توتم که غالباً یک حیوان بود، سخت مورد احترام یا حتی پرستش قرار می گرفت و «تابوها» (با محرمات) معین، کشتن یا خوردن آن را منع می کردند؛ اما در مواقعی خاص، اعضای گروه با آیینی ویژه توتم را می کشتند و از گوشت آن می خوردند. فروید کشتن پدر رمهء آغازین و خوردن جسدش را تکرار همین عمل می داند. فروید با تحلیل نمادهای تکراری در خواب های کودکان و بررسی هراس های آنان نتیجه گرفت که حیوانات در خواب های کودکان، نماد پدران اند و حیوان توتم نیز نماد پدر رمه است. این نتیجه گیری با آنچه فروید دربارهء «دوسوگرا» بودن نگرش پسر بچه دربارهء پدرش می گوید هم خوانی دارد: توتم به سبب تابوها از احترام برخوردار است و از هر تعرضی مصون می ماند، اما نهایتاً کشته می شود؛ پدر نیز ایضاً هم مورد احترام قرار می گیرد و هم مورد تنفر م.

(18). داستایوسکی به دوستش ستراخف (vohkarts) گفته بود که پس از هر حملهء صرع به این

علت زودرنج و افسرده می شود که بار گناهی نامعلوم را به دوش می کشد و جرم بزرگی را مرتکب

شده است که او را می آزرده. وی با گفتن این موضوع، مفهوم و مضمون حملاتش را به بهترین نحو

توصیف کرد.

وقتی کسی این گونه خود را مقصر می بیند، روانکاوی به وجود علائمی از «واقعیت روانی» پی

می برد و می گوید گناه نامعلوم را برای ضمیر آگاه معلوم کند. [«واقعیت روانی» laciheysp (

اصطلاحی است که فروید برای توصیف احساس فرد دربارهء واقعی بودن افکار، امیال و

هراس های خود در تعارض با واقعیت دنیای بیرون، به کار می برد. م.

(19). بنا بر نظریه «تکرار سیر تکاملی» (noitalutipacer) ، هر جان‌داری در فرایند رشد خود

همان مراحل متوالی را تکرار می‌کند که پیشینیانش از سر گذرانده‌اند. م.

(20). تضعیف یا محدودیتی که «فراخود» بر امیال غریزی اعمال می‌کند، «بازداری» (noitibihni)

(نامیده می‌شود. هم‌چنین مراجعه کنید به پی‌نوشت شماره ۴. م.

(21). اشاره فروید به افسانه‌ای قدیمی است که شالوده‌ء طرح نمایشنامه ادیپ شهریار را تشکیل

می‌دهد. طبق این افسانه، هیولایی به نام ابوالهول سر راه شهر تبس نشسته است و معمایی را از

کسانی که از آن جا می‌گذرند می‌پرسد. تعداد زیادی از اهالی شهر، به علت پاسخ اشتباه، به دست

ابوالهول کشته می‌شوند تا این که ادیپ به آن جا می‌رسد و پس از حل معما، ابوالهول را می‌کشد و

مردم همه او را به پادشاهی تبس انتخاب می‌کنند. وی سپس با ملکه شهر ازدواج می‌کند. پس از

چند سال شهر دچار خشکسالی می‌شود و ادیپ از غیب‌گوی شهر کمک می‌خواهد. غیب‌گو به ادیپ

می گوید که خشک سالی به علت خشم خدایان از مجازات نشدن قاتل لایوس (پادشاه قبلی شهر و همسر قبلی ملکه) بوده است. به همین دلیل، ادیپ برای یافتن قاتل پادشاه قبلی جستجو را آغاز می کند، اما با کمال تعجب در می یابد که او خود پسر پادشاه قبلی تبس است که چون هاتفان گفته بودند مقدر است پس از بزرگ شدن پدر خود را بکشد، در کوه ها رها شده بود تا بمیرد اما توسط شبانی نجات یافت و پادشاه و ملکه شهر دیگری به نام کورینتوس او را به فرزندی پذیرفتند. در آن جا نیز زمانی که به سنین جوانی رسید، هاتفان آگاهی می کنند که مقدر است پدر خود را بکشد و با مادر خویش ازدواج کند. در واقع، ادیپ با این تصور که پادشاه و ملکه کورینتوس پدر و مادر واقعی او هستند، آن شهر را ترک کرده و راه تبس را در پیش گرفته بود. پیش از رسیدن به ابوالهول، ادیپ به لایوس (پدر واقعی او و پادشاه تبس) برخورد و بدون اینکه بداند لایوس کیست، او را در نزاعی کشته بود. بدین ترتیب ادیپ در می یابد که همسر فعلی او در واقع مادر خود اوست و در پایان نمایش، با کور کردن چشمانش خود را کیفر می دهد. م.

(22). فروید اصطلاح «خودشیفتگی» (missicran) را برای توصیف روان رنجوری به کار می برد که سخت دلباخته خود می شوند. منظور فروید از خودشیفتگی «جابه جاشده» (decalpsid) این است که در این مورد داستایوسکی شیفته کسی شده است که عناصری از شخصیت خود او را دارد. م.

(23). «جنون» (ainam) بر هیجان زدگی مفرط و بیمار گونه، خوشبینی نامعقول، بی قراری و گفتار نامنسجم اطلاق می شود. م.

(25). «دلیل تراشی» (noitzilanoitar) نوعی مکانیسم دفاعی است که شخص برای موجه جلوه دادن رفتار یا احساسات خود، دلایلی ظاهرا معقول را مطرح می کند. فروید اعتقاد داشت که شخص با توسل به دلیل تراشی، در واقع ناخود آگاهانه می کوشد سر چشمه گرفتن رفتار یا احساسات شان امیال سرکوب شده را کتمان کند. م.

(26). داستایوسکی در یکی از نامه‌هایش می‌نویسد: «مهم خود بازی است. قسم می‌خورم که طمع

پول اصلاً در کار نیست، گرچه خدا می‌داند که سخت به پول نیاز دارم.»

(27). «همیشه آن قدر پای میز قمار می‌ماند تا دار و ندارش را ببازد و کاملاً بیچاره شود. صرفاً

زمانی که به تمام معنا لطمه می‌دید، عاقبت دیو از روح او بیرون می‌رفت و جای خود را به نابغه‌ء

خلاق می‌داد.»

(28). «وسواس» (noissesso) با مشغلهء ذهنی به فکری اطلاق می‌شود که ذهن را برای مدتی

طولانی به خود معطوف می‌کند و رهایی از آن غیرممکن به نظر می‌رسد. م.

(29). مونت کارلو یکی از بخش‌های سه‌گانه بسیار کوچک موناکو است که قمارخانه‌ها و

کازینوهای آن شهرت جهانی دارند. م.

(30). «تمایل مبرم» (noislpmoc) گرایشی مقاوت‌ناپذیر به انجام کاری است که فرد از

نادرست بودن آن آگاه است و شاید حتی نخواهد آن را انجام دهد. م.

(31). منظور فروید این است که برای نهي کردن کودک از دست زدن به اندام‌های تناسلی، به او

می‌گویند «با آن جایز بازی نکن.» به اعتقاد فروید، کاربرد واژه «بازی» در این جا دلالت بر ارتباط

ناخودآگاهانه‌ای دارد که گوینده بین قمار و استمنا می‌بیند. م.

(32). «انتقال» (ecnerefsnart) که غالباً به طور ناخودآگاهانه صورت می‌گیرد، عبارت است از یکی پنداشتن شخصی که در محیط بلافصل خود می‌شناسیم با شخص دیگری که در گذشته می‌شناختیم و برای مان مهم بوده م.

(33). «ارضای جنسی خودانگیزانه» (noitcafsitas-citore-otua) یا خودانگیزی جنسی (msicitore-otua اصطلاحی است که فروید برای توصیف رشد جنسی کودک به کار می‌برد. بنابر نظریه او کودک در «مرحله دهانی» رشد خود، به مادر و خوردن شیر از سینه او متکی است، اما بعداً با فعالیت‌هایی از قبیل جویدن اشیا یا مکیدن انگشت خود را ارضا می‌کند. فروید نحوه ارضای نیازهای کودک در این مراحل را با ویژگی‌های شخصیت او در بزرگسالی کاملاً مرتبط می‌داند م.



در کانال تلگرام کارنیل هر روز انگیزه خود را شارژ کنید 😊

<https://telegram.me/karnil>

